

حول الحرية في المنطق القرآني

السيد حسن النمر

الصائغ الموسوي

دار الولاء

بيروت - لبنان

مول المرية
في
المنطق القرآني



لبنان - بيروت - برج البراجنة - الرويس - شارع الرويس
تلفاكس: 00961 1 545133 - 00961 3 689496 - ص.ب. 25/307
www.daralwalaa.com - info@daralwalaa.com
E-mail: daralwalaa@yahoo.com



ISBN: 978-9953-546-47-6

اسم الكتاب: حول الحرية في المنطق القرآني

المؤلف: السيد حسن النمر

الناشر: دار الولاء للطباعة والنشر والتوزيع

الطبعة الاولى: بيروت ١٤٣١هـ - ٢٠١٠م

جميع الحقوق محفوظة للناشر ©

دراسات قرآنية

١

حول الحرية في المنطق القرآني

"السيد حسن النمر"

الصائغ الموسوي

دار الولاة

بيروت _ لبنان



بسم الله الرحمن الرحيم

حول الحرية في المنطق القرآني

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على المبعوث رحمةً
للعالمين محمد بن عبدالله وعلى آله الهداة الميامين، وبعد:

مدخل:

في الحاجة إلى التأصيل

لا يخفى ضرورة تحديد المصطلحات والمفاهيم للوصول
إلى تبني موقف فكري على ضوء القواعد المنهجية العلمية، فلا
يمكن التعامل مع قضية يفهمها طرف بنحو يختلف عما يفهمها
الطرف الآخر، وإن اتفقا على المصطلح.

ومن دون هذا التحديد سنجد أنفسنا عالقين في مشاكل
شائكة تتسبب في كثير من الأزمات كان من اليسير تجاوزها لو
أننا قمنا بما يلزم من التوافق على لغة مشتركة.

ومن المسائل الشائكة، التي دار حولها جدلٌ ساخنٌ، ولا يزال، على مستوى المضمون والمنهج والخلفيات والنتائج:

١- مسألة (حقوق الإنسان)

٢- مسألة (الإرهاب)

٣- مسألة (الحرية)

وسنعالج في هذه الأوراق ويتوضع شديد وتيسير قدر المستطاع المسألة الأخيرة أعني (الحرية) في ضوء المنطق القرآني.

آملين أن نكون قد أسهمنا في إثراء الساحة الفكرية التي تعاني شحاً شديداً في معالجة مسائل لم تعد ذات طابع فكري بحت، وإنما أخذ السجال حولها طابعاً اجتماعياً وسياسياً واقتصادياً وثقافياً أنتج كثيراً من السلبيات^(١).

(١) للتوضيح فإن هذا البحث كان في الأصل ورقة بحثية شارك بها تلبية لدعوة كريمة من ملتقى القرآن الكريم بسيهات قبل أربع سنوات تقريباً، ونشر حينها في ملف أعده القائمون على الملتقى. وقد أجريت تعديلات فنية طفيفة لا تكاد تلاحظ.

ولا أزال أرى أن الورقة تحمل من الفائدة ما يدعو إلى نشرها بشكل مستقل، وأسأل الله أن تكون مقبولة منه ومن صالحى عباده إنه تعالى ولي التوفيق.

أهمية البحث: لماذا الحرية؟ ولماذا القرآن؟

أ - تعد (الحرية) اليوم من الشعارات التي يتبارى الناس جميعاً في رفعها والمناداة بها، وباعتبارنا مسلمين فإن السؤال أو الأسئلة المنطقية التي ستثور هي:

أين هي (الحرية) في المنطق القرآني؟

هل هي مبدأ إسلامي مقبول؟

وما هو معناها؟

وما هي حدودها؟

وما هي مجالاتها؟

ب - إن الحكمة، التي هي وضع الأمور في محلها، تفرض أن نعتمد في المعرفة المصادر الصحيحة والحقة، والقرآن من تلك المصادر بل هو في طليعتها، وهو فوق ذلك يشكل ميزاناً ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُمْ أَقْوَمُ﴾ [الإسراء: ٩].

تعريف الحرية

نعني بـ (الحرية) أن يتمتع الإنسان بالقدرة على فعل ما يشاء، أو قول ما يشاء. وبعبارة أخرى: أن يكون سيد نفسه.

والحرية - بهذا المعنى - لا شك أنها معنى مقدس ومرغوب .
لذلك تبارى الناس - كما تقدم - في تبنيها وحمايتها والدعوة لها .
لا يستثنى من ذلك مشرقي ولا مغربي ، ولا عالم ولا جاهل ، ولا
رفيع ولا وضع ، ولا فرد ولا جماعة ... وإن اختلفت أساليب
هؤلاء وأولئك في التعبير عن موقف كل منهم . وما أروع ما قاله
أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام : « لا تكن عبدَ غيرك وقد
خلقك الله حراً » .

ملاحظتان منهجيتان:

قبل الدخول في صلب الحديث لابد من الإشارة إلى
ملاحظتين هامتين ، والذي يبدو لي أنهما مسلمات لدى الجميع :

١ - لا إطلاق في الحرية

ليس هناك من ينادي بـ (الحرية) على إطلاقها دون قيد
ولا شرط ، لأن مثل هذه الدعوة لا يقبلها المنطق ، ولا تقرها
الأعراف ، ولا يساعد عليها الواقع الموضوعي ؟

أ - فالإنسان - في ذاته - محكوم ومغلوب ، أي أنه ليس
حراً ، في أن يختار ممن يولد ومتى يولد وما هو شكله وما طوله
وعرضه ... ؟

ب - وهو كذلك ليس حراً أمام القوانين الكونية حتى

يتلاعب بالقوانين الطبيعية، فهي تغلبه ولا يغلبها وتحكمه ولا يحكمها.

ج - والإنسان، في سلوكه، محكومٌ مغلوبٌ أيضاً؛ ففي الأخلاق والقوانين التشريعية ليس بالضرورة ما يكون مقبولاً وسائداً عند طرف يكون كذلك عند طرف آخر، وما هو مقبولٌ عند فريق فليس للإنسان أن يرفضه ويتحرر منه بنحو مطلق، لأن من الطبيعي أن حريته تنتهي عند حدود حقوق الآخرين ف(لست وحدك في العالم). وحسناً قال أحدهم: إن ما يدعوه البعض حرية يدعوه البعض الآخر إباحية.

والقرآن الكريم يشير إلى نزوع مذموم لدى الإنسان للتفلسف من القيم والقوانين، قال تعالى: ﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾ [القيامة: ٥].

٢ - كيف تقيد الحريات

انطلاقاً مما تقدم، لابد أولاً من أن تحدد الأصول والأسس التي على ضوءها تُقيد الحرية هنا وهناك، فيباح شيء في موردٍ ويحظر شيء آخر في موردٍ ثانٍ ...

وباعتبار أننا مسلمون نعتمد القرآن الكريم مصدراً نستلهم منه تشخيص الحق من الباطل والخطأ من الصواب، فإننا إذا

عُدْنَا إِلَىٰ هَذَا الْمَصْدَرِ، وَهُوَ الَّذِي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢]، سنجدُه طافحاً بنصوص صريحة وظاهرة تؤكد أن الإنسان لا ينبغي بل لا يليق به فعل أشياء، وفوق هذا وذاك يجب أن يكون سيد نفسه، وهو ما نعنيه بـ (الحرية)، والقيد الوحيد الذي يقبله القرآن لتحديد حرية الإنسان هو (الحق).

وهذا (الحق)، في أصله وما يتفرع منه، الذي يقبله القرآن مقيّداً لحرية الإنسان هو: سلسلة من الواقعيّات لا يمكن للعقل البشري أن يرفضها لو استوعبها.

وسنستعرض - فيما يأتي - بعض هذه الواقعيّات القرآنية التي تمثل أصولاً ومبادئ تحكم (الحرية الإنسانية).

الفصل الأول

الأصول والمبادئ

الأصل الأول

كرامة الإنسان في القرآن

إن التجوال بين الآيات البينات يكشف حقيقة لا تقبل الإخفاء ولا الاختفاء، تتمثل في أن (الإنسان) هو محور مخلوقات الله تعالى:

أ - فهو الـ (ال خليفة) من قبل الله سبحانه، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠].

ب - وهو الحامل للأمانة العظمى ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأحزاب: ٧٢].

ج - وهو المسخر له ما في السموات والأرض، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ تَرَوُا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [لقمان: ٢٠].

د - وهو المسبغ عليه النعم الكثيرة والخطيرة، قال تعالى: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ﴾ [لقمان: ٢٠].

هـ - وهو - أخيراً - المكرَّم من بين المخلوقات والمفضل عليها، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَيْءِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ

الطَّبِيبَتِ وَفَضَّلْنَهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿[الإسراء: ٧٠].

والمنطق القرآني نفسه يكشف إلى ذلك، بل يؤكد، حقيقةً جليةً في نفسها، مفادها: أن هذا (الإنسان) مخلوق مستخلف، مستأمن، منعم عليه، مكرّم. أي إنه طرف في معادلة هو الأضعف فيها، بينما يشكل الطرف الآخر، الذي هو الله خالقه ومستخلفه ومستأمنه والمنعم عليه والمكرّم له، الطرف الأقوى. ومن ثمّ فإن العلاقة بينهما هي علاقة الحاكم / الله من طرف، والمحكوم / الإنسان من طرف آخر.

ومنطق الأشياء - كما لا يخفى على عاقل - يفرض أن يكون لكلٍّ من الطرفين حدودٌ، وأن العلاقة بينهما ستكون محكومةً بالحقوق والواجبات من كل طرف تجاه الآخر. مع بقاء قانون الفوقية للحاكم والدونية للمحكوم، دون أن يعني أن تلك الفوقية وهذه الدونية تسمح للحاكم أن يظلم وللمحكوم أن يظلم. قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [فاطر: ١٥].

فالإنسانية معنى سام في القرآن الكريم له متطلباته ومقتضياته، لا يمكن إدراكه لمن لم ينهل من القرآن نفسه ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِىٌّ وَمَنْ يُضِلِّلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٨].

وسيتبين هذا الأصل بشكل أوضح بملاحظة الأصلين التاليين.

الأصل الثاني

توحيد الله تعالى

يقرر القرآن الكريم مبدأ يعده أصل الأصول في معارفه التي تدور جميعها حوله، وهو (التوحيد) ويتفرع عنه عدد من الأصول الأخرى.

ونعني بـ(التوحيد):

أولاً: أن الخالق لهذا الكون بكل ما فيه ومن فيه هو الله عز اسمه

فهو يقرر حقيقة أنه سبحانه خلق السماوات والأرض بما يستوجب حمده، وبما لا يسمح إطلاقاً بالتمرد عليه، قال تعالى:

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَقُولُونَ﴾ [الأنعام: ١].

ولن يتنكر لهذه الحقيقة غير المتمردين على المنطق الموضوعي وحقائق الكون التي لا يغفل عنها الباحثون عن الحق والحقيقة، وهم الذين يصلون بالتأمل والتفكير إلى أن

الله سبحانه ليس هو الخالق فحسب، بل إن فعله (الخلق) نابع من الحكمة والمصلحة، قال تعالى: ﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [العنكبوت: ٤٤].

أما غير المؤمنين وأولئك المتمردون المتبعون لشهواتهم التي تسافلت بهم عن مقام الإنسانية السامي فإنهم يكابرون ويكذبون ﴿وَحَدِّثُوا بِهِمَا وَاسْتَفِيقْنَهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ [النمل: ١٤]، أيًا كانت الآيات بينة والدلائل لائحة ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [العنكبوت: ٦١].

ولعل السر في ذلك التكذيب وتلك المكابرة من هؤلاء - كما يفيدته منطق القرآن وإشاراته - أنهم يفتقدون العلم والبصيرة ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا صُورُكُمْ فِي الظُّلُمَاتِ مِنْ شَيْءٍ اللَّهُ يُضِلُّهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجَعِّلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: ٣٩]. فهم، بسوء سلوكهم وخبت نياتهم، يضلون الطريق ويطمسون معالم النور في فطرهم وعمق أنفسهم، حتى يصبحوا عُميةً عن إدراك آيات بحجم السماوات والأرض، قال تعالى: ﴿وَمَنْ آيَنِيهِ خَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَفُ السِّنِّكُمْ وَالْوَنُكْمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الرؤم: ٢٢].

وهذا الأصل، أعني الخلقية، لا يتنكر له أحد، وإن اختلف هؤلاء وأولئك في من هو الخالق ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾

أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴿[الطور: ٣٥]، ولذلك يجبههم القرآن بأيوية
الواقع ومخلوقيته، بغير شك، من قِبَلِ الله سبحانه، فقد بان
الصبح لذي عينين، ولقد أبصر من استبصر، فقال عز من قائل:
﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۚ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي
ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ [لقمان: ١١].

ثم إن القرآن يقرر أن خالقية الله هذه جاءت على الوجه
المناسب لجلاله وجماله، فقال تعالى: ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ
خَلْقَهُ ﴾ [السجدة: ٧]، وأن لا ثغرات في خلقه وفعله ﴿ الَّذِي
خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ فَأَرِجْ أَبْصَرَ هَلْ
تَرَىٰ مِنْ فُطُورٍ ﴾ [الملك: ٣].

مقتضيات الخالقية:

يقرر، إلى ذلك، أن لهذه الخالقية مقتضياتٍ ولوازمٍ،
منها:

١ - (العبودية) من قبل المخلوق والربوبية لله وحده لا
شريك له، قال تعالى: ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ
كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ [الأنعام: ١٠٢].

٢ - (التوحيد)، فلا يجوز أن يُجعل له الندُّ والشريك،
ولو قيل بذلك فليس إلا وهماً لا واقع موضوعي له، قال

تعالى: ﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ
أُتَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [فصلت: ٩]، وقال تعالى: ﴿هَذَا خَلْقُ
اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۚ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾
[لقمان: ١١]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَافٌ
تُؤَفَّكُونَ﴾ [فاطر: ٣].

ثانياً: أن الله سبحانه هو المالك لكل شيء

القول بأن الله سبحانه هو المالك لكل شيء هو النتيجة
المنطقية للحقيقة السابقة، فإن الخالق، بالمعنى القرآني، أعني
الموجد من العدم بنحو مستقل، هو المالك، ومن ثم يُثار تساؤل
استنكاري عن هذه الحقيقة بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ
مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا
نَصِيرٍ﴾ [البقرة: ١٠٧].

مالكية الله تعالى:

وفي آية أخرى تضيف إلى مالكية الله للملك المادي ملك
السلطنة والسياسة...، فقال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي
الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ
يَبْدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ٢٦].

ولم يُستثن من هذه الحقيقة الوجودية ومن مقتضى هذا الأصل أحد من الناس ولا أمة من الأمم، قال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصْرَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوهُ قُل فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِر لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [المائدة: ١٨].

ثالثاً: أن الله سبحانه العالم بكل شيء

فقال تعالى في الربط بين الخلق والملك والعلم: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ٧٣].

مما يترتب عليه رفع حس المسؤولية إلى أعلى مستوياته، فيما يرتبط بتنظيم العلاقة بين المخلوق والخالق، حيث لا يستثنى عمل من رقابته، ولا يسوغ التقصير في سره وعلايته، فقال عز من قائل: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا بِسِرِّ اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسُرَدُّوْا إِلَىٰ عِلِّهِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنشَرُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [التوبة: ١٠٥]، وقال تعالى: ﴿عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ [الرعد: ٩].

ولأنه العالم بلا جهل، ولأنه الذي لا يخفى عليه شيء ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَىٰ مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ [الحاقة: ١٨]، فليس من

الصواب ولا من الجائز أن يُجعل له الشريك، وفي ذلك جاء قوله سبحانه: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [المؤمنون: ٩٢].

بل إن القرآن يقرر أن (الربوبية) تتوقف على العلم الذي يتيسر معه إيصال النفع وإحاق الضرر بالآخر، قال تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُوا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَتَعَلَّىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [يونس: ١٨].

رابعاً: أن الله تعالى المتصرف في كل شيء

ف(الولاية)، وليست هي في المقام إلا التصرف، له وحده، قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [البقرة: ١٠٧].

وولايته هذه تشمل الصالحين فتزيدهم صلاحاً، والظالمين فتلحقهم بأعمالهم، قال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَٰئِكَ أَطْغَفُوا فِي الظُّلُمَاتِ لِيُخْرِجُوهُمْ مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٧].

وليس لأحد غير الله، حيث له الولاية المطلقة، أن يتصرف، أو يدعي أن له حق التصرف في مخلوق من مخلوقات الله

دون أن يفوّض إليه ذلك، قال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لِيَسْأَلُوهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٢٦].

خامساً: أن المرجوع إليه ليس إلا الله سبحانه

قال تعالى: ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ [الشورى: ٥٣]، وقال تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مریم: ٩٣]. وقال تعالى - حكاية ومدحاً لمنطق المؤمنين إذا أصابتهم مصيبة - حيث يقولون: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦].

وهذا الرجوع وتلك الصيرورة يأتیان في سياق بدئها وسيرها وغايتها النهائية وأن ذلك كله من الله، فعن الإنسان قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًّا فَمَلْفَعِيهِ﴾ [الانشقاق: ٦].

ومن لم يسلم بهذه الحقائق فإنه لا ينطلق من مسلمات علمية ولا من حقائق موضوعية، وفي ذلك يقول الحق تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجِدُ فِي اللَّهِ يَغْيِرَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ [لقمان: ٢٠].

وما نخلص إليه من كل هذا هو: أن الإنسان ليس (حراً) في مقابل (الله)، بل هو (عبد) خاضع لسلطنة الله (تكويناً)، ومخاطب بسلطنته (تشريعاً).

والمهم أن نتعرف على نواحي التقييد لهذه الحرية، وهل تتنافى مع الكرامة الإنسانية والحق الإنساني. وإن كان فيما قدمناه من حقائق وجودية لا يتصور مثل هذا التنافي ولا يتخيل سلب مثل ذلك الحق.

ولحل معضلة التوفيق بين (الحرية الإنسانية) والمساءلة الربانية لهذا (الإنسان المسؤول) من جهة، وبين (الربوبية المطلقة) من جهة أخرى، بيان موكول للبعد الكلامي من البحث إذ (لا جبر ولا تفويض، ولكن أمر بين الأمرين)^(١).

(١) أصول الكافي، كتاب التوحيد، باب الجبر والقدر، الحديث ١٣.

الأصل الثالث

الحرية مقصد من مقاصد الشريعة

إذا وضعنا بعين الاعتبار التعرف على فلسفة بعثة الأنبياء،
التي تكثفت في خاتمهم وسيدهم محمد بن عبد الله ﷺ،
سنجد أن من أهمها:

١ - نشر العدل وإقامة القسط

٣ - التسوية بين الناس بما ينسجم وما تقدم من حقائق .

قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ
وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعُ
لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝﴾ .

فالغاية من بعثة الأنبياء والرسول، كما هو واضح من مفاد
الآية، قيام الناس بالقسط، الذي يعني نفي العدوان ورفضه،
وعدم السماح به، ونيل كل ذي حق حقه.

ولا فرق في ذلك بين أن يكون الحق صغيراً أو كبيراً، ولا

بين أن يكون من عليه الحق قوياً أو ضعيفاً، بل ولا بين أن يكون من له الحق صديقاً أو عدواً، فالعدل قيمة مطلقة.

١- قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلّٰهِ وَلَوْ عَلَىٰٓ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ؕ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللّٰهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَن تَعْدِلُوا ؕ وَإِن تَلَوُا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝﴾ [النساء: ١٣٥].

٢- وقال تعالى: ﴿وَيَنْقُورُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقَ أَن يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ۝﴾ [المائدة: ٨].

وهذه الغاية والقيمة المطلقة نابعة من أن الأمر بها، وهو الله تعالى، عادلٌ مطلقٌ، ومن الطبيعي أن يكون هناك تناسب بين الأمر والغاية التي ينشدها من أمره.

قال تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ۚ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝﴾ [آل عمران: ١٨].

ولقد أعلن الله سبحانه ذمّاً شديداً لتلك الأمم التي لم تحسن استقبال الأنبياء، بل تهادوا في ذلك إلى درجة قتلهم وتصفيتهم، فقال تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ

وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾ [آل عمران: ٢١].

كما أعلنها حرباً شعواء وبلغة مغلظة في بعض مراتب العدوان على حقوق الآخرين، كما في الربا، وفي ذلك قال تعالى:

﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتِغُوا فَلََكُمْ رُدُّهُُمْ وَأَمْوَالُكُمْ لَا تَنْظِلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٩].

وقال تعالى عن بعض أهل الكتاب، وهم كما نعرف ليسوا مسلمين، وكيفية التعامل معهم بالعدل، حتى في الخصومات التي تقع بينهم وترفع للنبي ﷺ أو لمن يقوم مقامه:

﴿سَمِعْتُمْ لِكَذِبٍ اكْثِلُوا لِلشَّحْتِ فَإِنْ جَاءَكُمْ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَضُرَّكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [المائدة: ٤٢].

بل إن الاهتمام بالعدل والقسط حفظاً لحقوق الناس تجلّى في أن أطول آية في الكتاب الكريم هي تلك الآية التي عاجلت مسألة الدين وتوثيقه، وذلك في قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ

مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِيزَ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيَّهُ بِالْمَدْلِ وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ رَضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْذِبُوا صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكَكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدَقُّ الْأَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْذِبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿[البقرة: ٢٨٢].

شمولية العدل:

إن قيمة العدالة تشمل، إلى جانب الحقوق المادية، الحقوق المعنوية، قال تعالى: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٣٧].

معنى الحرية:

الحرية التي ينشدها المسلم - طبقاً لمنطق القرآن - كما ينشدها جميع دعاة الحرية، تعني أحد أمرين:

الأول: إعادة الحق المسلوب، سواء كان أرضاً محتلة يسعى أبناؤها لـ (التحرر)، أو مسجوناً يُلح على إطلاق سراحه لينال

(الحرية)، أو عبداً مملوكاً يسعى إلى عتق نفسه لينال حريته.

الثاني: المحافظة على الحقوق من أن تسلب.

وإعادة الحق والمحافظة عليه لا يتصوران إلا بعد أن يُقرر - نظرياً وفلسفياً - أن هذا (حق) ثابت لهذا الطرف أو ذاك. وهذا ما قمنا بعرضه في الأصل الأول، حيث أكدنا على أن الإنسان في مقابل ربه (عبدٌ) وليس (حراً).

وأما بين الإنسان والإنسان فلا ولاية لأحد على أحد مطلقاً، فالأصل الأولي في طبيعة العلاقة هي (الحرية المطلقة)، ولا يصح قرأناً أن يقيد أحد حرية أحد إلا وفقاً للقانون الذي استعرضته مجمل الآيات والروايات التي بينت قواعده ومبادئه، وفصلت أحكاماً تنبثق من تلك القواعد والمبادئ، وهي في مجموعها، على مستوى الأصول والتفاصيل، تقوم على أساس العدل والقسط.

ويُستثنى من هذا الإطلاق في الحرية ما أثبتته الآيات والنصوص الشرعية المعتبرة من ولاية نابعة من ولاية الله عز وجل، مما يقتضيه النظام الاجتماعي الذي لا يحق لأحد تجاوزه أو التعدي عليه لأن فيه افتئاتاً على الحق المطلق، بمنظور أصحابه، وعلى حقوق أطراف هذا النظام الاجتماعي الآخرين.

السبيل إلى الحرية:

يدعم الوحي - كما نصت عليه الآيات القرآنية - الفلسفة من بعث الأنبياء والرسل بالتأكيد على أمرين:

١ - أن التغيير، والتحرر نوعٌ من التغيير، لا يتحقق من غير توفر الإنسان نفسه على نزوع ذاتي نحو المقصود، فقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا يَقُومُ حَتَّىٰ يَغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١].

٢ - أن لمعارف الوحي دوراً محورياً في إحداث التغيير، من خلال إعادة صياغة الإنسان داخلياً، وبمقدار تفاعل الناس في الدرجة الثانية، عبر وسائل تتوزع على إصلاح الجوانب العقلية والنفسية والسلوكية، بما يسوغ لنا تسميته أسس النهضة السبعة، ثلاثة توفرها الدعوة، وأربعة يتوفر عليها المستنهضون:

أولاً: التطهير

ثانياً: التنوير

ثالثاً: التحرير

رابعاً: التصديق

خامساً: الانتماء

سادساً: النصرة

سابعاً: الثبات والاستقامة

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۙ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٧].

الفصل الثاني

المعالم واللامح

معالم الحرية في المنطق القرآني

تبين لنا مما سبق أن الحرية في القرآن مقيدة بسلسلة من القوانين الكونية والتشريعات الوحيانية، وهما اللذان يشكلان معاً ما نسميه نظرياً (الحق)، واللذان يتحقق بالالتزام بهما معاً الأرضية لتحقيق الاستخلاف، الذي يعتبر الفلسفة والغاية من خلق الإنس والجان، اللذين يملكان القدرة على الاختيار، وهي ما نعينه بـ (الحرية)، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]^(١).

وهذه القوانين وتلك التشريعات أودعت في كتابي التكوين والتدوين، وطلب من الإنسان أن يقرأ ويتأمل ويتدبر في الكتابين معاً، ليكون ذلك سبيلاً لفهم أولاً، والإذعان ثانياً، والتناغم معها ثالثاً.

أ – فعن كتاب التكوين، قال تعالى:

﴿سَرِّبَهُمَّ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ

(١) من المسلم به في الفكر الإسلامي أن الجن مخاطبون بالوحي كما خطب الإنس. انظر سورة الجن.

الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ [فصلت: ٥٣].

وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿١٨٥﴾﴾ [الأعراف: ١٨٥].

ب - وعن كتاب التدوين قال تعالى:

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتٌ أَنْ لَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢].

وقال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ١٦].

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠].

ويجمع الكتابين (التكويني والتدويني) أنهما حق لا اختلاف فيه ولا تخلف ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجْدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [الفتح: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦].

فكلاهما - إذن - يُكوّنان سلسلة من السنن التي يجمعها أنها قوانين صارمة لا مجال فيها للاستثناء، ولكن بمقدار ما يتعمق

في فهمها الإنسان يتأتى له إجادة التعامل معها لاستثمارها بالنحو الأفضل ليحقق بذلك سعادته العاجلة في الدنيا والآجلة في الآخرة.

غير أن هناك فرقاً بين الكتّابين يتمثل في أن الله سبحانه حض (الإنسان) على أن يباشر هو التعرف على قوانين الكون، ويستوعب كتاب التكوين بجهد وجهاده، وتكفل بإعائه على ذلك كل حسب ما يبذله من الطاقة دون أن يفرق بين الصالح من الإنسان والطالح، إلا ما يمكن استفادته من استثناءات، كما في عصر الظهور.

وأما التشريعات الوحيانية فلم يوكل لـ (الإنسان) أن يستوعبها بنفسه، بل لابد فيها من التوقيف والتلقي. فقدرة (الإنسان) على إعمال العقل وتوظيفه في فهم القوانين التكوينية أعلى من قدرته على فهم حقيقة التشريعات الوحيانية.

ولعل السر في هذا الفرق هو أن التكوين مُلك وشهود، بينما التشريع ملكوت وغيب. وطبيعة البحث لا تسمح بالتفصيل في الفوارق بين النوعين.

ولنجل أبصارنا في معالم هذه الحرية كما جاءت في القرآن الكريم:

١ - الحرية في التفكير

القرآن الكريم يحض الناس على فضيلة الاستماع وغربة

الأفكار واختيار الأحسن منها، قال تعالى:

﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فَبَشِّرْ عِبَادِ ۚ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْكَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۚ﴾ [الزمر: ١٨-١٩].

وهذا يعني - فيما يعني - التحرر من أسر الفكر المتخلف والمنحرف والخطأ، والتحرر من أسر التقاليد البالية التي لا تلتقي والمنطق، وهذه من صلب وظيفة الوحي ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ﴾ [الأعراف: ١٥٧].

كما أنه ينكر على أولئك الذين لا يحترمون نعمة العقل في ذواتهم، ويغلبهم الكسل وتستولي عليهم روح الآباء وعقلياتهم دون تمحيص لما وجدوه عندهم، قال تعالى:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ١٧٠].

ومن هذه الحرية تتفرع الحرية في القناعة بالدين ف ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾. ولا يكفي النص القرآني بإقرار هذه الحقيقة وهذا القانون، بل يتجاوزه إلى ذكر علته وفلسفته بقوله تعالى: ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ فما دام الرشد بيناً والغى بيناً فلا مجال

للإكراه الديني لفرض الدين ولو كنا على قناعة بأنه دين الحق .
ولكن لا مانع من تبيان حقيقة موضوعية وهي: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ
بِالطَّغُوتِ وَيُؤْمَرْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٦].

بل تترقى آية أخرى لتعجب من الإكراه في الدين، وذلك
في قوله تعالى على لسان نبي الله نوح عليه السلام: ﴿قَالَ يَبْنَورُ أَرَأَيْتُمْ
إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّي وَإِنِّي رَحْمَةٌ مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِيتَ عَلَيْكُمْ أَنْزِلْكُمْ مَكُومَهَا
وَأَنْتُمْ لَهَا كَاكِرْهُونَ﴾ [هود: ٢٨].

ويضيف منطق القرآن أصلاً ومبدأً إلى تلك المبادئ والأصول
يتمثل في أن وظيفة الأنبياء ليست سوى التبليغ والبيان.

قال تعالى: ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعْتُ وَقُلْ
لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ
تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾ [آل عمران: ٢٠].

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا
أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٩٩].

وقال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا
أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا﴾ [النساء: ٨٠].

إن اختيار الدين على الكفر والهدى على الضلال أمر يرتبط

بالإنسان نفسه، لا مجال للإكراه فيه، ولا تسمح التعاليم الدينية والقرآنية به، وليس من وظيفة الأنبياء ﷺ ذلك بل يقتصر دورهم على التبشير والإنذار والإبلاغ...

لماذا يجب أن يكون الإنسان حراً؟

السفر في ذلك - والله العالم - أن مشيئة الله تعلقت بأن يكون هذا الإنسان حراً فيما يختار، على مستوى القناعة والرضا الداخليين، فلا يتأتى لأحد، إلا الله تعالى الذي بيده الولاية على كل شيء وهو على كل شيء قدير، أن يتصرف بفرض قناعة على أحد، والدين قناعة.

فالْبَنَى الثقافية يكرسها الإنسان نفسه بما يبتكره، أو بما يتفاعل معه مما يصل إليه، حقاً كان أو باطلاً، وعليه أن يتوقع نتائج ما آمن به واختاره إن شراً فشر، وإن خيراً فخير ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [التحریم: ٧]، وقال تعالى: ﴿أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الطور: ١٦]، وهو قانون عام لا يقف عند طرف دون آخر، قال تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩].

٢ - الحرية في التعبير

يكفل المنطق القرآني للإنسان حرية التعبير، بمعنى أن له يتفوه بما يعتقد، بما لا يصطدم مع حريات الآخرين ولا حقوقهم المادية والأدبية والمعنوية.

فمثلاً: لا يحرم الإسلام المجادلة ولا الحجاج مع الخصوم، وهما نوع من التعبير، فللمحق أن يجادل خصمه المبطل ﴿وَجَدَّ لَهُمْ بِآلَتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]، ولا يعاقب غير المسلم إن احتج ولجَّ في حجاجه ولم يرتض الإسلام ديناً، قال تعالى: ﴿فَإِنْ حَاجَّوكَ فَقُلْ أَسَلَّمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسَلَّمْتُ فَإِنْ أَسَلَّمُوا فَقَدْ اهُتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعبَادِ﴾ [آل عمران: ٢٠]. فليس لنا أن نكرهم على التدين بالإسلام، لأن الرؤية القرآنية للتدين لا تسمح - كما تقدم - بالإكراه والفرض في ذلك، لأن الدين قناعة، فهو - إذن - تحول من تبني فكرة إلى تبني أخرى، وهو تغيير في مكان النفس البشرية، والقانون القرآني يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١].

أجل، في التعبير وإبداء الرأي، كما في غيره، سلسلة من الضوابط التي يجب مراعاتها حفظاً لحقوق الآخرين، وتنظيماً للحريات، التي لا يتسع عالم الزمان والمكان، الضيق بطبعه، لتنفيذ إرادات الجميع.

فلك أن تعبر عن مقاصدك دون أن تعتدي على الآخرين، ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [البقرة: ٢٠٥]، ومن ثم فإنه عز اسمه ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ [النساء: ١٤٨]، وذلك لأنه عدوان مناف لما جاء من أجله الأنبياء ﴿وَلَا تَقْتَدُوا بِإِتِّ اللَّهِ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [المائدة: ٨٧]، وفي المقابل فإن المنطق القرآن في بناء الإنسان وتنظيم حريته يدفعه إلى التأكيد على الجمال والحسن والخير والفضيلة، فمدح جماعة المؤمنين بأنهم ﴿وَهَدُّوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُّوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الحج: ٢٤].

قيود للحرية في التعبير:

أ - يُحْظَرُ الكذب، قال تعالى: ﴿وَلَجَّئْنِي بِقَوْلِكَ الزُّورَ﴾ [الحج: ٣٠].

ب - تُحْظَرُ المهاترات اللفظية في الجدل الديني والمذهبي، قال تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَلَيْهِمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ١٠٨].

ج - يُحْظَرُ هتك المسلم بالتشكيك في إسلامه، قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [النساء: ٩٤].

د - تُحْظَرُ الإِضَافَاتُ الشَّخْصِيَّةُ لِمَعَارِفِ الدِّينِ، قَالَ تَعَالَى:

﴿يَتَأَهَّلَ الْكَتَبُ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ [النساء: ١٧١].

هـ - يُحْظَرُ التَّدْخُلُ فِي التَّشْرِيعِ دُونَ الرُّجُوعِ لِلْمَصَادِرِ الْوَحْيَانِيَّةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنُفَعِّرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾ [النحل: ١١٦].

و- يُحْظَرُ السَّخَرِيَّةُ مِنْ أَحَدٍ لِأَحَدٍ، أَوْ مِنْ جَمَاعَةٍ لِجَمَاعَةٍ، أَوْ الْحَطُّ وَالْإِزْرَاءُ وَالْإِزْدِرَاءُ، فَإِنَّهُ مِنَ الظُّلْمِ وَالْعُدْوَانِ، قَالَ تَعَالَى:

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْإِلْمَافُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [الحجرات: ١١].

ز - يُحْظَرُ التَّغَنُّجُ اللفظي من قبل النساء حفظاً للأدب العامة في المجتمع، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنَّ أُنَاقِيَتَيْنِ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ [الأحزاب: ٣٢].

إلى غير ذلك من قيود وضوابط .

وأخيراً: فإن المقبول من القول ما كان موافقاً للحق، المتمثل في إرادة الله تعالى وأحكامه، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [الأحزاب: ٧٠]، وقال تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ [البقرة: ٨٣].

٣ - التحرر من الظلم السياسي والاجتماعي

تحت هذا العنوان نجد نصوصاً كثيرة جعلت من مقاومة الظلم والظالمين مبدأ دينياً أصيلاً، لم يستثن منه نبي ولا دعوة، ومن ثم فإن الإسلام، وهو خاتمة تلك الديانات وعصارة تلك المشاريع، بل أفضلها وأكملها، نحا هذا المنحى فصار العدل والقسط الركن الركين في الثقافة القرآنية التي نتلمس التحرر من الظلم في كل زاوية من زواياها، وفي كل بند من بنودها:

أ - بدءاً برفض احتمال وقوع الظلم من قبل الله تعالى فـ ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۚ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦].

ب - مروراً بالأنبياء الذين يشترط فيهم ليس العدالة والتقوى فحسب، بل لا بد لكمالهم أن يصل إلى مستوى (العصمة) ولذلك جاءت الديانات السماوية جميعها بلزوم

متابعة الأنبياء دون تردد ولا استثناء ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا ءَعْمَلَكُمْ﴾ [محمد: ٣٣].

ج - وانتهاء بالشرعية نفسها، التي تضمنت حرباً معلنة على الظلم والظالمين، فقال عز من قائل مقررأ حقيقة قرآنية عن الله عز وجل الذي هو صاحب هذا البرنامج والمشروع الذي هو (الدين): ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ٥٧].

وقد عدّ في القرآن النجاة والحرية نعمة، كما نلاحظ في النماذج التالية:

أولاً: قصة النبي نوح عليه السلام ﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الصَّلَاةُ لِلَّهِ الَّذِي يَجْعَلُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [المؤمنون: ٢٨].

ثانياً: قصة النبي يوسف عليه السلام إذ أنجاه الله من السجن ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ﴾ [يوسف: ١٠٠].

ثالثاً: حكى تاريخ الأنبياء التحرري من الظلم، ويمكننا القول إن قصة موسى عليه السلام وتحريره بني إسرائيل تعد نموذجاً واضحاً وتفصيلاً للمنطق القرآني، قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَنْجَيْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يَقُولُونَ أَبْنَاءُكُمْ وَمَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ [الأعراف: ١٤١].

فبنو إسرائيل كانوا قوماً مستعبدين مظلومين مسحوقين،
بعث الله تعالى إليهم نبيه موسى ﷺ لـ (يحررهم) وينجيهم مما
هم فيه المحن والإحزن .

لذلك كان الجهاد في سبيل الله تعالى بنداً رئيسياً من بنود
الإسلام تكرر ذكره في القرآن مقصوداً به تحرير الإنسان من
أشكال الظلم .

قال تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ
الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا
وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴾ [النساء: ٧٥] .

٤ — الحرية الاقتصادية

كفل المنطق القرآني الحرية الاقتصادية فـ (الناس مسطون
على أموالهم)، وتلمس ذلك في جواب قوم شعيب لنبيهم ﷺ
﴿قَالُوا يَشْعِيبُ أَسْلَوْنَا كَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ
نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾ [هود: ٨٧]،
مع مراعاة بعض الضوابط كما لمسنا ذلك فيما سبق .

قيود وضوابط:

أ - حظر الإسراف

قال تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأعراف: ٣١].

ب - حظر التبذير

قال تعالى: ﴿وَمَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا * إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ [الإسراء: ٢٦-٢٧].

ج - حظر الربا

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَىٰ فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: ٢٧٥].

د - حظر الرشوة

قال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٨٨].

هـ- حظر الكسب الحرام

قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٩].

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام
على سيد الأحرار محمد وآله الطاهرين.

حسن النمر
١٤٢٦/٩/٥ هـ

الفهرس

- ٥ حول الحرية في المنطق القرآني
- ٥ في الحاجة إلى التأصيل
- ٧ أهمية البحث لماذا الحرية ؟ ولماذا القرآن ؟
- ٧ تعريف الحرية
- ٨ ١ - لا إطلاق في الحرية
- ٩ ٢ - كيف تقيد الحريات

الفصل الأول

- ١١ الأصول والمبادئ
- ١٣ الأصل الأول: كرامة الإنسان في القرآن
- ١٥ الأصل الثاني: توحيد الله تعالى
- أولاً: أن الخالق لهذا الكون بكل ما فيه
- ومن فيه هو الله عز اسمه ١٥
- مقتضيات الخالقية ١٧
- ثانياً: أن الله سبحانه هو المالك لكل شيء ١٨
- مالكية الله تعالى ١٨
- ثالثاً: أن الله سبحانه العالم بكل شيء ١٩
- رابعاً: أن الله تعالى المتصرف في كل شيء ٢٠
- خامساً: أن المرجوع إليه ليس إلا الله سبحانه ٢١
- الأصل الثالث: الحرية مقصد من مقاصد الشريعة ٢٣

شمولية العدل	٢٦
معنى الحرية	٢٦
السبيل إلى الحرية	٢٨

الفصل الثاني

المعالم والملامح	٣١
معالم الحرية في المنطق القرآني	٣٣
١ - الحرية في التفكير	٣٥
لماذا يجب أن يكون الإنسان حراً ؟	٣٨
٢ - الحرية في التعبير	٣٩
قيود للحرية في التعبير	٤٠
٣ - التحرر من الظلم السياسي والاجتماعي	٤٢
٤ - الحرية الاقتصادية	٤٤
قيود وضوابط	٤٥
أ - حظر الإسراف	٤٥
ب - حظر التبذير	٤٥
ج - حظر الربا	٤٥
د - حظر الرشوة	٤٥
هـ - حظر الكسب الحرام	٤٦
الفهرس	٤٧

سنعالج في هذه الأوراق وبتواضع شديد
وتيسير قدر المستطاع مسألة (الحرية)
في ضوء المنطق القرآني.
آملين أن نكون قد أسهمنا في إثراء
الساحة الفكرية التي تعاني شحاً شديداً
في معالجة مسائل لم تعد ذات طابع
فكري بحت، وإنما أخذ السجال حولها
طابعاً اجتماعياً وسياسياً واقتصادياً
وثقافياً أنتج كثيراً من السلبيات.

المؤلف

ISBN 9953-546-47-6



9 789953 546476



بيروت - برج البراجنة - الرويس - شارع الرويس
307725 - ص.ب. - 00951 1 545133 - 00961 3 689496
www.daralwala.com - info@daralwala.com
E-mail: daralwala@yahoo.com